

## פרשת שמיני – ВЗГЛЯД НА СОБЛЮДЕНИЕ ЧЕЛОВЕКОМ КАШРУТА

Смысл заповедей, причины, лежащие в их основе, полностью человеком поняты быть не могут<sup>1</sup>: мудрость Всевышнего для человека слишком глубока<sup>2</sup>. Они – производное высшей формы שכל, чем и обусловлено их великое очищающее воздействие на нас<sup>3</sup>. Но долю этой мудрости мы своим разумом постичь можем<sup>4</sup>.

Мы принимаем заповеди как חוקים, но у нас есть право придать им טעם<sup>5</sup>. Прибегнем к сравнению с пищей. Мы характеризуем пищу через таамим, вкус. Мы стараемся сделать еду вкусной, хотя прекрасно знаем, что это никак не связано с ее реальным назначением, т.е. с ее питательной ценностью<sup>6</sup>.

Так же, как вкус пищи вызывает у нас желание ее съесть, так же таамей мицвот привлекают наше внимание и энергию к их выполнению. Они создают связь между нами и духовной пищей – мицвот.

Слово «вкус» было выбрано как обозначение смысла заповедей не случайно. Наряду с потребностями пола потребность в пище – одно из наших главных чувственных желаний. Поэтому, пожалуй, грубо физическое начало в человеке символизирует именно образ обжоры. Но тяга к еде – не выбор: без еды человек не может существовать. Тем удивительнее, что, в отличие от воздуха и других жизненно необходимых вещей, к пище мы относимся так увлеченно.

---

<sup>1</sup>מהר"ל (תפארת ישראל פ"ז): ולכך אין לשאול למה על ידי מצוה הזאת האדם בשלימות בפועל, שודאי אין זה קשיא. כמו שאין לך לשאול למה אילו זה בפועל השלימות כאשר צורתו ותוארו כך ולא היה צורתו ותוארו בענין אחר רק שהדבר הזה מתחייב לפי העצם הגרעין מהר"ל, גור אריה (ריש פרשת בחקתי): ומה שאמרו כי המצות שהם חקים לא נתנו טעם שלהם לגלות אינו ר"ל שאין האדם יודע כלל מן המצות אלא שאין יכול להבין לגמרי אבל יכול להבין מהם מעט.

<sup>2</sup>מהר"ל (תפארת ישראל פ"ז): ואל האדם הוא חוק וגזרה כאשר אינו עומד על טעם המצוה שהוא שכל אנושי מהר"ל, גור אריה (ריש פרשת חוקת): כל המצוות ... הם גזירות שיש בהם טעם ומה שנקראו גזירות אחר שיש לכל אחת טעם היינו שלא יאמר האדם שהם של רחמים ... שהתורה שנתן לנו הקב"ה הוא כל דבר במדת הדין

<sup>3</sup>מהר"ל (תפארת ישראל פ"ח בסוף): כל המצוות הם לפי סדר השכלי ראויים לאדם ולכך הם מזכים ומצרפים את נפשו עד שהיא צרופה זכה

<sup>4</sup>שם: ואל האדם הוא חוק וגזרה כאשר אינו עומד על טעם המצוה שהוא שכל אנושי מהר"ל, גור אריה (ריש פרשת בחקתי): ומה שאמרו כי המצות שהם חקים לא נתנו טעם שלהם לגלות אינו ר"ל שאין האדם יודע כלל מן המצות אלא שאין יכול להבין לגמרי אבל יכול להבין מהם מעט.

<sup>5</sup> Вот почему мудрецы, объясняя טעם мицвы, часто прежде всего указывают, что мицва – это הכתוב בכתובות: ה' א"י חנינא שאלתי את ר אליעזר ... גזירת הכתוב היא ועוד ...

Аналогично Рамбам:

רמב"ם סוף הל' מקואות: דבר ברור וגלוי שהטומאות והטהרות גזירת הכתוב הן. ואין מדברים שדעתו של אדם מכרעתו והרי הן מכלל החוקים וכן הטבילות מן הטומאות מכלל החוקים הוא שאין הטומאה טיט או צואה שתעבור במים אלא גזירת הכתוב היא והדבר תלוי בכונת הלב. ולפיכך אמרו חכמים טבל ולא הוחזק כאילו לא טבל. אעפ"כ רמז יש בדבר כשם שהמכוין לבו לטהר כיון שטבל טהור ואע"פ שלא נתחדש בגופו דבר כך המכוין לבו לטהר נפשו מטומאות הנפשות שהן מחשבות באון ודעות הרעות. כיון שהסכים בלבו לפרוש מאותן העצות והביא נפשו במי הדעת טהור. הרי הוא אומר וזרקתי עליכם מים טהורים וטהרתם מכל טומאותיכם ומכל גלוליכם אטהר אתכם. השם ברחמי הרבים מכל חטא עון ואשמה יטהרנו אמן.

<sup>6</sup> Действительно, Мишлей (30:8) определяет порцию пищи, обеспечивающую выживание человека, как к לחם חוקי – от слова חוק, мицва, смысл которой нашему пониманию недоступен.

Что-то здесь не просто. Будь потребление пищи действием чисто физическим и будь пища нужна нам исключительно как гарантия, что мы сможем в нужный момент утолить голод, то мы, взяв минимально необходимое количество продуктов, простейшим способом обрабатывали бы их и, возможно, удалялись бы каждый в свой угол, как удаляемся в ванную комнату, чтобы сделать там то, что надо<sup>1</sup>.

Очевидно, что отношение Торы к пище с таким представлением не совпадает. Прием пищи – центральное действие субботы и праздников, свадеб, трапез бар-мицвы и обрезания. Мы совершаем кидуш, кидушин, авдалу и множество других важных действий благословением на вино. Пища является предметом бесчисленного множества заповедей Торы: законов кашрута и מצוות התלויות בארץ.

Величие Человека-Израиля<sup>2</sup> состоит в том, что он способен не только расти духовно, но возвыситься вместе с собой и физический мир<sup>3</sup>. Он не только может использовать физический мир как инструмент для собственного роста, но превращать мир, который он использует, в нечто более святое. (Один из известных нам примеров – тот факт, что большинство жертв, приносимых в Храме, съедается, в каких-то случаях – кознами, в каких-то – самими людьми, принесшими жертву.) Святой человек, сказано в «Месилат йешарим», – ничто иное как Мишкан. Его действия – это более не физические действия. Поедание им пищи имеет тот же эффект освящения, как сожжение ола на жертвеннике<sup>4</sup>. Удовлетворение физических потребностей: еда, сон и супружеские отношения – все это, если совершается им должным образом, является исполнением воли Б-га<sup>5</sup>. Так оно ведь и должно быть, поскольку физический мир также представляет волю Б-га, и человек, удовлетворяющий свои физические потребности так, как подобает, выполняет в точности то, чего Б-г желает от него.

---

<sup>1</sup> שמעתי מהרב משה שירקין, שליט"א

<sup>2</sup> Выражение рава Гирша.

<sup>3</sup> דרך ה': חלק שני - פרק ד' ס"ט: ואולם במעשיהם של ישראל תלה האדון ב"ה תקון כל הבריאה ועליויה... אך מעשה האמות לא יוסיפו ולא יגרעו במציאות הבריאה ובגלוי ית"ש או בהסתרו...  
השגחה כללית (через посланцев) и других (מלאכים) (через добавление проводят параллель с השגחה פרטית, которая есть у всех, и прямой השגחה פרטית, которая распространяется только на евреев. Это объясняется тем, что сейчас это задача евреев – решить исходные исторические задачи человечества, а, кроме того, это отражает историческую близость евреев к Б-гу.

<sup>4</sup> רמח"ל, מסילת ישרים פרק כו - בביאור מדת הקדושה: והנה האיש המתקדש בקדושת בוראו אפילו מעשיו הגשמיים חוזרים להיות ענייני קדושה ממש, וסימניך אכילת קדשים שהיא עצמה מצות עשה, ואמרו ז"ל (ספרא): ... הקדוש ... איש כזה הוא עצמו נחשב כמשכן, כמקדש, וכמזבח, וכמאמרם זכרונם לברכה (בי"ר פ"ב): ויעל מעליו אלהים, האבות הן הן המרכבה, וכן אמרו (רש"י בראשית ז'): הצדיקים הן הן המרכבה, כי השכינה שורה עליהם כמו שהיתה שורה במקדש, ומעתה המאכל שהם אוכלים הוא כקרבתן שעולה על גבי האיש, כי ודאי הוא שיהיה נחשב לעילוי גדול אל אותם הדברים שהיו עולים על גבי המזבח כיון שהיו נקרבים לפני השכינה, וכל כך יתרון היה להם בזה, עד שהיה כל מינם מתברך בכל העולם, וכמאמרם ז"ל במדרש כן המאכל והמשתה שהאיש הקדוש אוכל, עילוי הוא למאכל ההוא ולמשתה ההוא, וכאילו נקרב על גבי המזבח ממש:

<sup>5</sup> רב צדוק הכהן, צדקת הצדיק קעג: כל הדברים הטבעיים הם עושים רצון השי"י ... ולפיכך גם האדם כשעושה מעשים הטבעיים שהוא מוכרח בהם מצד טבעו נקרא הולך לעשות רצון ויש מצוה בשכר ובכלל ג"כ אכילה ושתייה וזיווג שהוא בטבע בכל בע"ח שאינם בחיריים

Поэтому неудивительно, что многие наши самые святые события мы празднуем за накрытым столом. Свидетельство тому – каждый брит, каждая хатуна, сиюм, шабат и йом-тов.

Стол человеку – его жертвенник, говорят мудрецы, он обладает очищающим воздействием<sup>1</sup>. Питание человека призвано извлечь искры святости, которые содержатся в пище, и внести их в его нешама, ибо это их тикун<sup>2</sup>. Действительно, если неодушевленный жертвенник способен вознести пищу до уровня святости, человеческая душа тем более может сделать это, и даже больше<sup>3</sup>.

Если это так, то верно и обратное. Дайте пищу для поддержания сил дурного человека, и это принесет миру страдания – не только из-за того, что злодею придана сила, но и из-за злоупотребления пищей. Яаков подает Эсаву чечевицу – и в страну приходит голод. Только тогда, когда Яаков исправляет это, его тело вновь становится цельным<sup>4</sup>.

Каждое животное обладает искрами святости (נצוצות קדושה), ожидающими освобождения. Даже самое ничтожное животное создано и поддерживается творческой волей Б-га. Но только кашерные животные обладают קדושה, доступной нам. На иврите מותר (разрешенное) буквально означает «развязанное», «освобожденное от пут», что значит: святость в данном животном не связана, доступна нам. Съедая такое животное надлежащим образом, мы даем осуществиться и своему назначению, и назначению животного. Некашерное животное אסור – запрещено (в пищу), что означает – связано, т.е. его святость не может быть извлечена нами при поедании. Поэтому нам запрещено есть его, так как этот акт не может возвысить животное и, следовательно, не приведет к увеличению святости в этом мире<sup>5</sup>.

Секрет запрещенной пищи заключается не только в том, что мы не можем оказать на нее возвышающего воздействия, но и в том, что она оказывает отрицательное воздействие на нас. Она притупляет нашу духовную восприимчивость, нанося на нее нечистые наслоения и блокируя ее проявление. Стих говорит: ולא תטמאו בם, т.е. причина, почему такую пищу есть запрещено, – ее духовная нечистота. Слово ונטמאתם написано без буквы א – ונטמתם. Мудрецы читают это слово как ונטמטם, что значит, так сказать, духовно заблокированный<sup>6</sup>. В запрещенных

---

<sup>1</sup> מסכת ברכות דף נה ע"א: רבי יוחנן ורבי אלעזר דאמרי תרוייהו כל זמן שבית המקדש קיים מזבח מכפר על ישראל ועכשיו שלחנו של אדם מכפר עליו

<sup>2</sup> אור החיים (תרומה) שכל אכילתו היא להוציא החיות והנצוצות הקדושות שבתוך המאכל ולהכניסן לנשמתו שיבואו על תיקונם

<sup>3</sup> עבודת ישראל (תולדות): ואנחנו מוסיפין על גדולת השולחן בקל וחומר, מה מזבח שלא היה אלא אש ועצים ואבנים, המקריב עליו קרבן נחשב "אשה ריח ניחוח לדי", האוכל בקדושה וטהרה, וכתוצאה מזה מתחזק בלימוד התורה וקיום המצוות, אינו דין שיהא השלחן מכפר עליו.

<sup>4</sup> צדקת הצדיק קפ: המנחה ששלח יעקב לעשו ... יעקב אע"ה נענש ע"ז תיכף בצלעתו ברגליו ע"י נתינת מעות לנכרי ... וכן כשהאכיל לו עדשים אע"פ שהיה בשביל קניית הבכורה [היינו אע"פ שהיה לצורך] מ"מ נאמר תיכף אח"כ ויהי רעב בארץ ... ואח"כ ויבא יעקב שלם ואז"ל (שבת לג: ) שלם בגופו כו' והיינו לפי שהיה שלם בממונו שנשתלם לו אותו דורון שכבר נתקן ממילא שלם בגופו בצלעתו ג"כ

<sup>5</sup> התני"א

<sup>6</sup> יומא לו. – עבירה מטמטמת לבו של אדם – אל תקרי ונטמאתם אלא ונטמטת ופירש רש"י: אוטמת וסותמת מכל חכמה

продуктах отсутствует буква נ, искра света, которая нас возвышает<sup>1</sup>.

«Сефер-а-хинух» понимает это так: воздействие осуществляется через наше тело. Некашерная пища превращает тело в менее совершенное хранилище души. Так как тело является инструментом, с помощью которого душа выражает себя, она оказывается заблокированной<sup>2</sup>. Рамбан развивает эту мысль: если душа заблокирована, это будет воздействовать и на наш характер. Мы уподобимся животным, которых едим<sup>3</sup>.

Приступая к самому общему для начала разговору о кашруте, Всевышний просит нас: וְאִנְשֵׁי קֹדֶשׁ תְּהִיִן לִי<sup>4</sup>. Пища – это часть физического мира, которую человек буквально поглощает, делает частью себя. Рамбан<sup>5</sup> говорит, что вместе с едой мы усваиваем качества того, что съели. Дурные мидот некашерных животных приводят к появлению таких мидот у нас<sup>6</sup>, и наоборот. טמא הוא לכם (Ваикра, 11:4): запрет на употребление животного в пищу основан на самой его природе. Жевание жвачки и раздвоенные копыта – всего лишь симптомы, указывающие на отсутствие или наличие

---

ויקרא יא: מג (פרשת שמני) - רב ש. - ר. גירש

טמא... слово טמא... смешение... что на языке Мишны... טמא к טמא... ונטמתם במ... ונטמתם במ... означает полный распад... ונטמתם относится... к корню טמא, но не к טמא... означаемому... טמא... свободу воли,.. выражающему идею подчинения физическому началу... Первая стадия טמא «улавливает» человека, когда он еще владеет способностью реализовать свою свободную волю, поэтому טמא сказано в рефлексивной (активной) форме. Последняя стадия наступает автоматически как результат первой, без каких-либо определяющих действий человека, поэтому ונטמתם сказано в пассивной форме.

<sup>1</sup> אור גדליהו - תזריע מצורע דף מ: כתיב חסר א היינו דבמאכלות המותרות יש בהם ניצוצי אור ... אבל במאכלות אסורות חסר הא היינו דהאור נטמן ואסור

<sup>2</sup> ספר החינוך - מצוה עג: משרשי מצוה זו, לפי שהגוף כלי לנפש ובו תעשה פעולתה, וזולתו לא תשלם מלאכתה לעולם, ועל כן באה בצילו ולא לרעתה, באמת כי האל לא ירע אבל ייטיב לכל, נמצא כי הגוף בין ידיו כמו הצבת ביד הנפח אשר עמו יוציא כלי למעשהו, ובאמת כי בהיות הצבת חזק ומכוון לאחוז בו הכלים יעשה האומן טובים, ואם לא יהיה הצבת טוב לא יבואו לעולם הכלים מכוונים ונאים, וכמו כן בהיות בגוף שום הפסד מאי זה ענין שיהיה תבטל פעולת השכל כפי אותו הפסד, ועל כן הרחיקתנו תורתנו השלמה מכל דבר הגורם בו הפסד. ועל הדרך הזה לפי הפשט נאמר שבא לנו האיסור בתורה בכל מאכלות האסורות

<sup>3</sup> Рамбан (Ваикра 11:13, Дварим 14:3) объясняет, что некашерное животное обладает плохими качествами, так что его поедание может стать причиной появления дурных качеств у нас. Он также упоминает указанную Рамбаном причину влияния на здоровье, но только как соображение второго плана, возможно, связанное с первым аспектом, который он рассматривает. «Нездоровое» здесь в основном означает «нездоровое» для нефеш, или для духовной стороны человека. Рамбан пишет (Шмот 22:30):

ואין האיסורים במאכלים רק טהרה בנפש וכו'. עיין שם

<sup>4</sup> רמב"ן, שמות ל כב לפי הבנת הכור זהב

<sup>5</sup> רמב"ן, ויקרא יא יג ודברים יד ג

<sup>6</sup> Рамбан пишет (Шмот 22:30): ואין האיסורים במאכלים רק טהרה בנפש וכו'. עיין שם. Он также упоминает указанную Рамбаном причину влияния на здоровье, но только как соображение второго плана, возможно, связанное с первым аспектом, который он рассматривает. «Нездоровое» здесь в основном означает «нездоровое» для нефеш, или для духовной стороны человека.

определенных особенностей природы<sup>1</sup>. Все фрукты и овощи кашерны. Являясь нижним звеном «пищевой цепочки», они не обладают нефеш беэмит, которая придает животным определенный характер, могущий повлиять на человека отрицательно. Природу животного определяет исключительно его «вещество». Действительно, животные, разрешенные Торой в пищу, питаются только растительной пищей. Все хищные животные и птицы Торой в пищу запрещены, так как жестокость их природы может на нас повлиять<sup>2</sup>.

Тора запрещает также в пищу טריפה<sup>3</sup> – животное, не забитое кашерным способом, а умершее от травм<sup>4</sup>, равно как и животное, умершее от естественных причин, – נבלה.<sup>5</sup> Слово טריפה означает «растерзанное животное», но может означать также «хватание для себя»<sup>6</sup>, т.е. проявление человеком бесчувственности к состоянию животного<sup>7</sup>. Рав Гирш дает этой теме интересный поворот. Роковая рана предопределяет, что животное будет гнить в земле, служа пищей для его исходных элементов, для земли. Это делает его запретным как пищу для человеческих существ, которые находятся на другом моральном уровне. «Человеческие существа, которые являются אנשי קודש, не могут сидеть за одним столом с теми, кто принадлежит к животному миру или к «связанному», несвободному природному миру»<sup>8</sup>. Дело в том, что мы не должны относиться к пище так, как это делают животные. Наше питание – дело не чисто физическое. Оно должно находиться на более духовном уровне (см. примечание<sup>9</sup>).

Вернемся к мысли о том, что употребление в пищу טריפה представляет собой проявление человеком бесчувственности к участи животного. Ибн-Эзра приводит это

---

<sup>1</sup> Рав Ш.-Р. Гирш. Так р. Гирш объясняет гемару в «Брахот» (6b): בהמה טהורה שילדה כמין בהמה טמאה מותר באכילה. В обоих случаях, объясняет он, природа и характер животного жестко определяется материнским животным, и наличие или отсутствие признаков не учитываются.

<sup>2</sup> См. *Horeb* гл. 68. Тума связана с физической, или «анимальной», стороной человека.

<sup>3</sup> שמות כב ל: ובשר בשדה טרפה לא תאכלו. לכלב תשליכון אותו הספרי לומד איסור אכילת טריפה מנבלה ולהלכה לומדים משניהם. חוץ מזה יש איסור מיוחד מדברי קבלה לכהן לאכול טריפה (יחזקאל מד לא: וטרפה מן העוף ומן הבהמה לא יאכלו הכהנים)

<sup>4</sup> Или даже если животное было забито по законам шхиты, но обнаружено заболевание, от которого животное могло умереть:

רמב"ם, מאכלים אסורות פ"ד הל' יא

<sup>5</sup> דברים יד כא: לא תאכלו כל נבלה

<sup>6</sup> Рав Ш.-Р. Гирш, Шмот 22:30.

<sup>7</sup> Это объясняет, почему трефой считается не только животное, которое получило смертельную рану, но и любое животное, у которого обнаружены специфические признаки того, что оно умрет в течение года.

<sup>8</sup> Рав Ш.-Р. Гирш, Шмот 22:30.

<sup>9</sup> См. также р. Гирш на «Ваикра», 11:4, особо – с. 271, где объясняется, почему запрет трефа является частью мишпатим, или «социальной жизни» еврейского народа. (Основано на идее, которую мы здесь приводим.)

как причину запрета на готовку и употребление в пищу мяса вместе с молоком<sup>1</sup>, т.е. считает актом жестокости есть теленка в молоке его матери<sup>2</sup>. Но ведь и теленок, и его мать давно уже мертвы в момент, когда это происходит! При чем же здесь жестокость?

Дадим для начала определение жестокости. На иврите «жестокий» – אכזר (жестокость – אכזריות). Происходит это слово от двух слов: אך זר – «лишь чужак». Источник жестокости – отчужденность, которую человек испытывает по отношению к другому человеку или животному. Это неспособность соотнестись с чужой болью. Тора говорит, что мы должны беречь в себе способность ощущать всю постыдность смешения мяса с молоком ради формирования наших душевных качеств, а вовсе не по причине реальных, объективных обстоятельств. Кашрут – это работа над качествами характера и над качествами души!

Рассмотрим шхиту. Мудрецы говорят, что Всевышнему на самом деле совершенно все равно, будет нанесен животному надрез спереди или сзади. Но Всевышний говорит нам, что это важно для нас<sup>3</sup>. Почему? Потому что шхита спереди причиняет животному меньше боли (тем не менее какую-то боль, видимо, причиняет). Но, если Всевышний желает, чтобы мы питались животными без особых переживаний, почему бы Ему было не создать реальность, в которой животные умирали бы по особому сигналу, или создать таких животных, которые не испытывают боли при шхите. Ответ состоит в том, что Всевышний создал животных чувствительными к боли ради нас – чтобы мы могли развивать в себе чувство сострадания и милосердия к животным. Это – очищение для нас<sup>4</sup>.

Существует еще одно, близкое к этому, объяснение запрета на употребление в пищу мяса и молока вместе, которое представляет нам вторую базовую тему законов кашрута в целом. Некоторые комментаторы считают, что этот запрет является одним из запретов כלאים, смешивания видов. Всевышний создал Вселенную с естественным порядком видов и соотношением сил. Человеку не дано понять тонкое равновесие экосистемы, и он не должен вмешиваться в ее работу<sup>5</sup> и существование למינהו, как

<sup>1</sup> Запрет на смешение молока и мяса уникален в том смысле, что Тора не только запрещает есть их в смеси, но также варить вместе и извлекать какую-либо пользу из мяса, сваренного вместе с молоком. Тора трижды указывает:

לא תבשל גדי בחלב אמו (שמות כג יט, שמות לד כו, דברים יד כא) – מכילתא שמות כג יט. (ועיין עוד מקורות להלימוד הזה שם אבל העיקר כמו שכתבנו דעתם הגמ' מס קידושין נו עמ' ב כמו ר' ישמעאל)

<sup>2</sup> אבן עזרא, שמות יט כב: אולי היה כי אכזריות לב הוא לבשל הגדי עם חלב אמו כדרך ושור או שה אותו ואת בנו לא תשחטו. שם לא תקח אם על בנים

<sup>3</sup> בבב"ר (מד א) וכי מה איכפת לו להקב"ה בין שוחט מן הצואר לשוחט מן העורף, הא לא נתנו המצות אלא לצרף בהם את הבריות שנאמר (משלי ל ה) כל אמרת אלוה צרופה:

<sup>4</sup> רמב"ן דברים כב ו (כי תצא – שילוח הקן): שאין התועלת במצות להקב"ה בעצמו יתעלה, אבל התועלת באדם עצמו למנוע ממנו נזק או אמונה רעה או מדה מגונה, או לזכור הנסים ונפלאות הבורא יתברך ולדעת את השם וזהו "לצרף בהן", שיהיו ככסף צרוף

<sup>5</sup> כלי יקר שמות כג יט: ... וקרוב לשמוע שמצוה זו [של איסור בשר וחלב] היא מענין איסור כלאים וערבוב הכחות כי ... מן הדם מקורו כי הדם נעבר ונעשה חלב, ולפי זה מן דם הבהמה יצא בשר העובר והחלב כי משם יפרדו, ואין נכון לחזור ולערבם ע"י בישול וכן ע"י אכילה ... וכאן סמכה למצות בכורים כי הפירות שנתבכרו ראשונה אין ראוי לערבם עם הפירות שנתבכרו אחר כך כי אם אותן שנתבכרו ראשונה תביא בית ה' אלקיך והמותר יהיה לך, וגו'

R. SR Hirsch (שמות כג יט): «На самом деле басар бе-халав не является прямым вмешательством в законы природы, заложенные в нее Творцом, а потому относится к разряду таких законов, как запрет пахоты на воле и осле вместе или запреты на другие смешения, которые призваны напоминать человеку во всей

сказано в «Берешит» обо всех видах животного и растительного мира<sup>1</sup>. Нечувствительность к многосложной филигранной структуре мира, самонадеянность, с которой человек полагает, что знает о творении больше, чем Сам Творец<sup>2</sup>, это, как и жестокость, – רַי תַּח, проявление отчужденности от природной среды, проблема, которая становится все острее при современной урбанизации<sup>3</sup>.

Согласно этим рассуждениям, молоко и мясо должны оставаться отдельными в соответствии с порядком, в котором мир сотворен, как напоминание нам о Творении (р. Гирш). Разделение мяса и молока – это разделение между вегетативной (молоко – питание и размножение) и анимальной (мясо, плоть – движение и мышление) сферами. Что касается животного, то у него мышление и движение направлены исключительно на обслуживание вегетативной сферы. У человека это не так. У человека имеется третья система (особая нешама человека), «которая поднимает его анимальную способность мышления до высоты осмысляющего и анализирующего духа, а его анимальную способность действия – до самостоятельной, независимой способности осуществлять свободу воли и которая может и призвана управлять и растительной, и животной сторонами бытия человеческого существа. У человека мысль и действие не подчинены потребностям питания и пола».

В определенной степени мы являемся тем, что мы едим. Даже наша способность четкого и определенного этического мышления обусловлена тем, кашерную или некашерную пищу мы едим<sup>4</sup>. Трефная пища буквально мутит наш ум. И для этого есть основания, поскольку нефеш (наша нижняя душа) и источник наших мидот

---

его деятельности, когда он для своих целей управляет и использует силы природного мира, который отдан в его распоряжение: в сельском хозяйстве, в промышленности, в изготовлении одежды и – как в нашем случае – употреблении пищи – напоминать ему по поводу способа и материалов, которыми он пользуется, о великом Творце законов природы...»

<sup>1</sup> Следуя этому рассуждению, рав Гирш пишет: «Как закон такого характера, он сразу занимает место в ряду тех законов о запрещенных «смесях», которые касаются насильственного вмешательства в великий «закон о видах»... Этот великий закон о למיניהו утверждает сотворение каждого живого организма как сохранение установленной для него формы, сил и материала его вида - и мельчайшим, и крупнейшим из миллионов органических существ на протяжении веков, в течение которых мир существовал и будет существовать».

Маараль (первое введение к *Гвурот Ашем*) аналогично объясняет запрет עריות:  
ופירוש סוד עריות סדר המציאות וחיבורם זה עם זה ועל זה בא סוד עריות שהשם ית' סדר בחכמה שזה אסור עם זאת...כפי הסדר שסדר ה' ית' הנמצאות בחכמה...ולכן נקראים העריות חוק... כי ה' ית' המציא הנמצאים ונתן להם חוק ולא יצאו מחוקם. ועי' שם שזה עיקר סוד של החינוך כאן.

<sup>2</sup> ספר החינוך מצוה פט: לפי שהוא בא כנגד חפץ השם שהוא חפץ בישונו ושיתנהג הכל בדרך הטבע שהטבע בתחילת הבריאה, וזה בא לשנות הכל.

<sup>3</sup> «Сефер а-хинух» (мицва 92) отсылает нас к заповеди «ворожеи не оставляй в живых» (Шмот 22:17, мицва 62). Здесь он детально излагает мысль о том, что Всевышний создал мир с определенным порядком и «смешением» элементов, а тот, кто занимается колдовством, пытается «смешивать» мир иначе, что в конце концов губительно для человека и противоречит «закону Б-га». Это касается как колдуна, так и современного человека.

<sup>4</sup> רש"י ויקרא יא מג: ולא תטמאו בהם ונטמתם בהם – וכתב רש"י: אוטמת וסותמת מכל חכמה ספורנו ויקרא יא ב; ואסור את המאכלים המטמאים את הנפש במדות ובמושכלות כאמרו ונטמתם בהם רמב"ן כו ב: טמאים המה לכם – ורמז הוא להיתנו נקיי נפש חכמים משכילי אמת

подключены к нашим нешамот (душам более высокого уровня). טמטום – блокирование сердца нечистой пищей – прямо ведет к нечеткости мысли<sup>1</sup>.

Глава начинается тему кашрута следующими словами:

ויקרא יא ב: זאת החיה אשר תאכלו

Странная формулировка. Ведь наша глава имеет дело с בהמות, а не с חיות. Но Тора хочет указать нам, что наша духовная жизнь – источник нашей חיות – зависит от потребления в пищу правильных продуктов<sup>2</sup>.

И – чтобы внести полную и окончательную ясность – глава завершается словами:

ויקרא יא מד (שמיני): כי אני ד' אלקיכם והתקדשתם והייתם קדשים כי קדוש אני ולא תטמאו את נפשותיכם בכל השרץ הרמש על הארץ:

А изложение каждого отдельного закона о кашруте заканчивается повтором: טמא הוא לכם<sup>3</sup>. לכם – для вас, т.е. – для вашего блага.

Тело – чрезвычайно сложный и тонкий механизм, и Б-гу, Создателю человека, прекрасно известно, что может мешать равновесию между душой и телом. То, что Он удерживает нас подальше от всего, что вредит нам в этой сфере, – проявление Его общей заботы о нашем благе<sup>4</sup>. Вообразите, предлагает «Сефер а-хинух», что Всевышний открыл нам в точности устройство этого механизма. Биологи, медики, специалисты в разных других отраслях науки немедленно взяли бы за дело и стали утверждать, что конкретный ущерб возникает только при определенных обстоятельствах, в определенном климате<sup>5</sup>. Так что лучше нам следовать словам

---

<sup>1</sup> מסילת ישרים פי יא: כי המאכלות אסורות מכניסים טומאה ממש בלבו ובנפשו של אדם ... [ועל ידי כך] מסלקת ממנו הדעה האמיתית ורוח השכל שהקדוש ברוך הוא נותן לחסידים

<sup>2</sup> גור אריה, שם

<sup>3</sup> ויקרא יא (ד) ... את הגמל ... טמא הוא לכם: (ה) ואת השפן ... טמא הוא לכם: (ו) ואת הארנבת ... טמא הוא לכם: (ז) ואת החזיר ... טמא הוא לכם: (ח) מבשרם לא תאכלו ובנבלתם לא תגעו טמאים הם לכם: (י) וכל אשר אין לו סנפיר וקשקשת בימים ובנחלים מכל שרץ המים ומכל נפש החיה אשר במים שקץ הם לכם: (יא) ושקץ יהיו לכם מבשרם לא תאכלו ואת נבלתם תשקצו: (יב) כל אשר אין לו סנפיר וקשקשת במים שקץ הוא לכם: (יג) אל תשקצו את נפשותיכם בכל השרץ ולא תטמאו בהם ונטמתם בו: (יד) כי אני ד' אלקיכם והתקדשתם והייתם קדשים כי קדוש אני ולא תטמאו את נפשותיכם בכל השרץ הרמש על הארץ: (מה) כי אני ד' המעלה אתכם מארץ מצרים להיות לכם לאלקים והייתם קדשים כי קדוש אני (מז) להבדיל בין הטמא ובין הטהור ובין החיה הנאכלת ובין החיה אשר לא תאכל: (מובא בר הירוש שמות כב ט)

<sup>4</sup> חינוך שם: ואם יש מהם שאין נודע לנו ולא לחכמי הרפואה נזקן, אל תתמה עליהן, כי הרופא הנאמן שהזהירנו בהן חכם יותר ממוך ומהם, וכמה נסכל ונבהל מי שחשב שאין לדברים נזק או תועלת אלא במה שהשיג הוא

<sup>5</sup> וידוע הדבר מדרכי הרפואה שבשר כל הטרופות האסורות לנו מוליד הפסד אל גוף אוכלו, מחמת שהטרופות מורה חולי בבהמה. ואל תקשה עליך ותאמר מה הפסד אפשר להיות בבהמה שנטרפה מיד ונשחטה, כי לא מחכמה תקשה על זה, הלא ידעת כי לכל דבר התחלה, ואם תודה אלי כי באורך הזמן ימצא ההפסד בה מחמת הטרופות, תתחייב להודות כי ברגע הראשון הותחל ההפסד אלא שהוא מועט בהתחלה, ואין ספק כי מן הנזק רע אפילו מיעוטו, ועוד שכל דיני תורה וכל דבר שיש לו קיימא, בגדר כזה יתחייב להיות, שאם תתן דבריך לשיעורין לא יתקיים דבר בידך לעולם:



«врача врачей»<sup>1</sup> и не «встревать» в его распоряжения. Физическая диета, что Он нам прописывает, питает и душу<sup>2</sup>.

Но если кашерная пища «хороша» для души, почему она предписана только евреям? Ведь народы мира также наверняка выиграют от такой вещи. Этим вопросом задается «Зоар».

Языческий мудрец спрашивает раби Элиэзера:

*Вы говорите, что вы ближе к Б-гу, чем все другие народы. Тот, кто близок к Б-гу, постоянно счастлив, не знает боли, страха и угнетения. Вы же больше подвержены боли, страху и угнетению, чем любой другой народ, тогда как мы живем жизнью, свободной от страданий и гнета. Мы ближе к Б-гу, а вы дальше от Него, вот почему вы страдаете и угнетены, а мы нет. И еще. Вам запрещено есть невели и трефа, чтобы вы были физически здоровы, а мы едим все, что пожелаем, и становимся от этого сильными и здоровыми, а у вас, которые этого не едят, и здоровья, и сил меньше, чем у нас.*

Раби Элиэзер ответил:

*...Мы, безусловно, ближе к Б-гу, чем все другие народы. Святой, благословен Он, сделал Израиль сердцем всего мира. Подобно тому, как члены тела не могут существовать даже одно мгновение без сердца, так ни один народ не может существовать без Израиля. Сердце существует ради всех органов тела. Тем не менее сердце – слабый и чувствительный орган, уязвимый для боли, тогда как другие органы относительно реже страдают от нее... Подобно этому, Израиль ближе к Святому Царю, а другие народы далеки от Него. А некашерную пищу Израиль не ест потому же, почему сердце питается только лучшей, самой чистой кровью. Его пища чиста, и, хотя другие органы не сознают этого, но им после сердца остается кровь худшего качества. Тем не менее сердце обладает такой силой, какая необходима. На всех других органах могут появиться пятна, или опухоли, или короста, или проказа, но сердце не страдает ни от чего подобного – оно незапятнано. Аналогично Всевышний, благословен Он, избрал Израиль, который чист, светел и безупречен. Об этом сказано: ты совершенно прекрасен и нет в тебе порока<sup>3</sup>.*

<sup>1</sup> חינוך שם: ויש לך לדעת כי לתועלתנו לא נתגלה סיבתו ונזקו, פן יקומו אנשים מחזיקים עצמן כחכמים גדולים ויתחכמו לומר נזק פלוני שאמרה התורה שיש בדבר פלוני איננו כי אם במקום פלוני שטבעו כן או באיש פלוני שטבעו כן וכן, ופן יתפתה לדבריהם אחד מן הפתאים, על כן לא נתגלה טעמן להועיל לנו מן המכשול הזה.

<sup>2</sup> מחשבות חרוץ ס"ס יח (עמ' 157): ועיקר שמירת הצלם הוא בזהירות מאכילת איסור ... והיינו כשאין מכיר שהש"י הוא המאכיל ומזין דלולי הוא מאין חיות מאכל הגשמי להחיות הנפש.

<sup>3</sup> זהר ח"ג רכא ע"א:

ותו דאתון אמרין דאתון קרבין למלכא עלאה יתיר מכל שאר עמין מאן דמתקריב למלכא איהו חדי (יתיר) תדיר בלא צערא בלא דחילו ובלא דחיקו. והא אתון בצערא ובדחקה וביגונא תדיר יתיר מכל בני עלמא ואנן לא אתקדים לן צערא ודחקה ויגונא כלל. אנן קרבינן למלכא עלאה ואתון רחיקין מניה וע"ד אית לכו צערא ודחקה אבלא ויגונא מה דלא אית לן. ותו דאתון לא אכלי נבלה וטרפה בגין דתהוון בריאין וגופא דלכון להוי בבריאותא אנן אכלינן כל מה דבעינן ואנן תקיפין בחילא בבריאותא וכל שייפון דילן בקיומיהו. ואתון דלא אכלין חלשין כלכו במרעין בישין ובתבירו יתיר מכל שאר עמין. עמא דסגי לכון אלהכון בכלא. סבא סבא לא תימא לי מדי דלא אשמעינך ולא אקבל מנך. ... שאלתא אחרא דודאי אנן קרבינן למלכא עלאה יתיר מכל שאר עמין ודאי הכי הוא דישאל עבד לון קב"ה לבא דכל עלמא. והכי אינון ישראל בין שאר עמין כלבא בין שייפין כמה דשייפין לא יכלי למיקם בעלמא אפילו רגעא חדא בלא לבא הכי עמין כלהו לא יכלין למיקם בעלמא בלא ישראל ואוף הכי ירושלם בגו שאר ארעאן כלבא בגו שפין ועל דא איהי באמצעייתא דכולי עלמא כלבא

Это означает как духовное, так и физическое здоровье. Более того, они загадочным образом взаимодействуют. А обеспечивают нам это духовно-физическое равновесие законы кашрута.

О сотворении Б-гом человека сказано: <sup>1</sup>וַיִּפַח בְּאַפִּיו נְשֵׁמַת חַיִּים וַיְהִי הָאָדָם לְנֶפֶשׁ חַיָּה<sup>1</sup>. Мы видим, что Адам стал נפש חיה благодаря тому, что в его жизнь была «вдунута» нешама. Это соединило его тело с его душой и дало ему חיות<sup>2</sup>. Таргум переводит לנפש חיה как רוח ממללא, т.е. *дух речи*. Б-г вложил в человека способность речи. Это важно, поскольку речь производится тем же ртом, что принимает пищу<sup>3</sup>. Это противоположно направленные действия. Речь превращает абстрактную идею в физический звук, т.е. совершает перевод из духовного в физическое. Пища поступает в рот, и физическое превращается в энергию, питающую духовность человека. Тему кашрута глава начинается словами זאת הויה – вот твоя жизнь; вы устроены именно так, чтобы становиться святыми. Ешьте же *Мою* пищу и будьте ими.

---

גו שייפין וישראל מתנהגן גו שאר עמין כגונא דלבא גו שייפין. לבא איהו רכיך וחלש ואיהו קיומא דכל שייפין לא ידע מצערא ועקא ויגונא כלל אלא לבא דביה קיומא דביה סוכלתנו. שאר שייפין לא אתקריב בהו כלל דהא לית בהו קיומא ולא ידעין מדי. כל שאר שייפין לא קריבין למלכא דאיהו חכמתא וסוכלתנו דשריא במוחא אלא לבא. ושאר שייפין רחיקין מניה ולא ידעין מניה כלל. כך ישראל למלכא קדישא קרבין ושאר עמין רחיקין מניה. שאלתא אחרא דישאל לא אכלי נבלות וטרפות וטנופא ולכלוכא דשקצים ורמשים כשאר עמן הכי הוא דהא לבא דאיהו רכיך וחלש ומלכא וקיומא דכל שאר שייפין לא נטיל למזוניה אלא בדירו וצחותא דכל דמא ומזוניה נקי ובדירא ואיהו רכיך וחלש מכלא ושאר פסולת אנח לכל שייפין וכל שאר שייפין לא משגחין בהאי אלא כל פסולת וביש דכלא נטלין ואינון בתקיפו כמה דאתחזי לון. ועל דא בכל שאר שייפין אית אבעוועין שאת או ספחת סגירו דצרעת. ללבא. לאו מכל הני כלום. אלא איהו נקי בדירא מכלא לית ביה מומא כלל. כך קב"ה נטיל ליה לישראל דאיהו נקי וברירו דלית ביה מומא על דא כתיב כלך יפה רעיתי ומום אין בך. אתא רבי יוסי נשיק ידוי אמר אילו לא אתינא לעלמא אלא למשמע דא דין:

<sup>1</sup> בראשית ב ז

<sup>2</sup> ממעמקים, ויקרא, דף 125

<sup>3</sup> רב צדוק הכהן, מחשבות חרוץ. וכן הוא מעיר שכל מצוות פסח הם מצוות של הפח.