

פרשת אמור – Кидуш и Хилуль Ашем

Еврей начинает свой день с признания, что Всевышний дал ему душу и что он готов к тому, чтобы вернуть ее Творцу¹. На протяжении всей истории евреи умирали во имя своего еврейства. Центральное место в молитве Иом-Кипура занимает глубоко волнующий рассказ о десяти мучениках. Каждый шабат, когда перед нами еще находится свиток Торы, мы произносим: קדושת השם ובמותם לא נפרדו – *Святые общины, которые отдали жизнь, освящая Имя Всевышнего... и в смерти своей не расстались [со своей миссией]*. Последними словами журналиста Дэниела Перла, убитого в Пакистане похитителями-террористами, были: «Я еврей».

История Катастрофы сообщает нам тысячи рассказов об упорстве, с каким евреи, подвергая себя опасности, следовали предписаниям и принципам иудаизма и нередко гибли за это. Рав Иешая Энглард, раввин еврейской общины в Сосновичах, был внесен в список евреев, подлежащих депортации. В последний момент еврейский капо, составлявший список, предложил раву вывести его из поезда. Рав спросил, будет ли он заменен кем-то другим, и, получив утвердительный ответ, отказался, настоял на своем и отправился на верную смерть².

Рав Джошуа Гринвальд рассказывает: тысяча четыреста мальчиков, запертых в одном из лагерных блоков перед отправкой в крематорий, узнали, что у меня есть шофар. Они стали кричать и горько умолять, чтобы я вошел в блок и протрубил им сто раз, чтобы в свой последний час они выполнили драгоценную заповедь о шофаре. Я не знал, что делать. Ведь это было очень опасно. Если бы внезапно пришли нацисты и увидели меня среди мальчиков, можно не сомневаться – они послали бы меня в крематорий... А дети жалобно просили: «Ребе, ребе, войди, ради Б-га, пожалей нас, пусть у нас будет заслуга выполнения этой заповеди в наш последний час». Мольбы мальчиков не давали мне покоя... Я решил не оставлять их ни с чем. Я поспешил начать переговоры с капо. После долгих уговоров и существенной суммы, которую мы все вместе собрали, они согласились на мою просьбу. Но предупредили, что если я услышу звон колокола у ворот – это сигнал, что явились эсэсовцы, а значит, мне придется разделить участь мальчиков, потому что капо не позволят мне покинуть блок при таких обстоятельствах.

Я согласился и пошел к мальчикам... После трубления, когда я уже собирался уйти из блока, один из мальчиков встал и закричал: «Ребе укрепил наш дух, сказав нам: «Даже если острый меч приставлен к твоему горлу, не отчаивайся в милосердии Всевышнего». А я говорю вам: мы можем надеяться на лучшее, но должны быть готовы к худшему. Ради Б-га, не забудем в последнюю минуту сказать «Шма Исраэль» со всей силой веры».

В канун Иом-Кипура на закате немцы выгнали нас «на поверку». Зная, что [наступает] святой день [с вечера], они держали нас, пока не стемнело, так что мы уже не могли съесть припрятанный кусочек хлеба, чтобы подготовиться к посту... мы беспокоились, что, не дай Б-г, окажемся не в состоянии поститься и выполнить мицву во всей полноте. Ночью [в тайном месте], там же, где мы молились в Рош-а-Шана, мы

¹ ספר התני"א פ' מא (לקראת הסוף): זהו שתקנו בתחלת ברכות השחר קודם התפלה אלהי נשמה וכו' ואתה נפחתה כו' ואתה עתיד ליטלה ממני כו' כלומי מאחר שאתה נפחתה בי ואתה עתיד ליטלה ממני לכן מעתה אני מוטרד ומחזירה לך לייחודה באחדותך וכמ"ש אליך ה' נפשי אשא (ושם מדבר לא על מסירת חייו ממש אלא: והיינו על ידי התקשרות מחשבתו במחשבתך ודיבורי בדיבורך באותיות התורה והתפלה ובפרט באמירה לה' לנכח כמו ברוך אתה וכה"ג).

² По статье рава Йосефа Элиаса в «The Jewish Observer», октябрь 1977, *Dealing With «Churban Europa»*.

прочли «Кол нидрей». Но утреннюю молитву в Иом-Кипур нам закончить не удалось. Мы читали «Шмоне эсре», когда к нам ворвались убийцы с оружием наизготовку. Мы пытались разбежаться, но это удалось не всем. Тех, кого схватили, забили насмерть. «Неилу» мы прочли в разных укрытиях по всем правилам... После Иом-Кипура мы радовались всем сердцем, что приобрели заслугу выполнения заповеди о посте... Тогда я понял по-настоящему, что такое Кидуш Ашем... Когда я увидел самоотверженность каждого еврея, даже того, кто прежде был нерелигиозным, а теперь стремился выполнить заповеди Всевышнего и радовался, выполняя волю своего Творца...

Такое происходило не только с религиозными евреями, о которых говорит рав Гринвальд. Рав Ошри рассказывает, что в Каунасском гетто «ассимилированные» врачи в Рош-а-Шана 5703 года (12 сентября 1942 года) организовали молитвы в помещениях больниц, рискуя жизнью ради заповеди. «Тания» сообщает, что история знает случаи, когда самые ярые отступники-евреи отдавали жизнь, но не отрекались от иудаизма. Искра веры, лежащая глубоко в душе у каждого еврея, ярко вспыхивает в таких обстоятельствах¹.

И все же Тора говорит о заповеди Кидуш Ашем – освящения Имени Всевышнего – очень сжато, всего в четырех словах²:

ויקרא כב לב (אמר): ונקדשתי בתוך בני ישראל³

Эта заповедь содержится в стихе, где говорится также о запрете осквернять Его Имя:

(שם)ולא תחללו את שם קדשי⁴

ללп означает вакуум, пустоту. «Оскверняя, мы превращаем это Имя в ללп, нечто безжизненное и бессильное»⁵.

Тем не менее, несмотря на краткость упоминания, в конечном счете все в иудаизме зависит от этих двух заповедей⁶. Кидуш Ашем в широком смысле означает

¹ ספר התני"א, פ' יח: ולכן אפי' קל שבקלים ופושעי ישראל מוטרים נפשם על קדושת ה' על הרוב וסובלים עיניים קשים שלא לכפור בה' אחד ואף אם הם בורים ועמי הארץ ואין יודעים גדולת ה'. וגם במעט שיודעים אין מתבונני' כלל ואין מוטרין' נפשם מחמת דעת והתבוננות בה' כלל. אלא בלי שום דעת והתבוננות רק כאלו הוא דבר שאי אפשר כלל לכפור בה' אחד בלי שום טעם וטענה ומענה כלל והיינו משום שה' אחד מאיר ומחיה כל הנפש ע"י התלבשותו בבחי' חכמה שבה שהיא למעלה מן הדעת והשכל המושג ומובן:

² Однако заповеди, о которых говорится непосредственно перед этими словами и сразу после них, также связаны с Кидуш Ашем и хилуль Ашем. Непосредственно перед мы находим указания кознам в связи с тумат мет: ради кого кознам разрешается носить траур и оскверниться. Это, говорит Абарбанель, также связано с Кидуш Ашем, поскольку все эти законы обусловлены тем фактом, что козны являются безусловными носителями Торы. Законы, следующие сразу за мицвой Кидуш Ашем, касаются хагим и также связаны с Кидуш Ашем, говорит Шем ми-Шмуэль, поскольку шабат, праздники и рош-ходеш – каждый из них – отражают те или иные основы, ради сохранения которых мы обязаны жертвовать жизнью.

³ רמב"ם ספר המצוות מ"ע ט ובפ' ה מהל' יסודי התורה ה' א; חינוך מצוה רצ"ו; סמ"ג; סמ"ק; אמנם הרב סעדיה גאון לא מנע מצוה זו דכל מקום שיש לאו ועשה רק מונה אחד מהם ובמצוה לג מנה את הלאו של חולו ד' (ר' ירוחם פישל פערלא שם) וכתב הרב ירוחם פישל פערלא שלרס"ג שכל יהודי חייב מטעם מצוות אהבת השם למסור את נפשו על ע"ז גילוי עריות ושפיכות דמים אבל שאר מצוות לומדים מקדוש השם.

⁴ רמב"ם לאוין ס"ג: ... והוא הפך קדוש ד' ומקורו מלא תחללו את שם קדשי (ויקרא כב לב); בה"ג ל"ת קלו, סמ"ג לאוין ב; סמ"ק פה; רס"ג ל"ת לג, חינוך מצוה רצה

⁵ רב ש.ר. הירש, ויקרא, כב לב

⁶ נתבונן נא – הנה המצוה העיקרית היא קדוש ד'. כי היא כוללת הכל, כל המצוות וכל עניני עבודת ד' תוכנם הוא קדוש ד' (מכתב מאליהו ח"א עמ' 22-3) ובכד הקמח: ואין ראוי לשום אדם לחפץ כבוד בעולם הזה כי אם לכבודו יתברך להשתדל במעשים שיתקדש בהן שם שמים ולא שיחולל בסבתו

«любое действие, которое делает более явной истину Всевышнего»¹, и это происходит всякий раз, когда мы выполняем Его волю, потому что мы сотворены именно для этой цели – לא נברא רק לעבוד בוראנו (Сефер а-хинух). На этом основывается чтение «Кадиш» после смерти близкого родственника: встреча со смертью приближает человека к осознанию, что этот мир создан Всевышним и управляется Его волей. Человек, потерявший родственника, в словах выражает свое смирение перед вечной святостью Б-га. Если смерть может помочь другим понять всемогущество Б-га, это, безусловно, большая заслуга (зхут) для ушедших в иной мир².

Хилуль Ашем является противоположностью Кидуш Ашем³: всякое действие, которое скрывает Б-га и Его истину в этом мире, – это хилуль Ашем. Человек, совершающий грех не ради удовольствия от него, а исключительно чтобы продемонстрировать свой протест против Б-га или отказ от Его Торы, мехалель Шем Шамаим⁴.

Если это так, то неудивительно, что рабейну Иона заявляет: наша главная цель в этом мире – освящение Имени Всевышнего⁵. Действительно, соблюдая Его Тору, мы, еврейский народ, называемся свидетелями Всевышнего⁶. Мы свидетельствуем о Его существовании⁷. Для этого Б-г вывел нас из Египта – чтобы мы стали народом и соблюдали Его Тору⁸. Поэтому сразу после слов בני ישראל בתוך ונקדשתי идет: אני ד' – *Я, Г-сподь, освящающий вас, Который (с этой целью) вывел вас из земли Египта, чтобы быть вам Б-гом*⁹.

Существует особый уровень Кидуш Ашем, который называется Кидуш Ашем берабим, когда освящение Имени Всевышнего происходит так, что при этом

¹ רמב"ם, ספר המצוות עשה ט: לפרסם האמונה הזאת האמתית בעולם

² Оба примера приводит рав Шейнман в «The Jewish Observer», сентябрь, 1980, «*Bikrovei Ekodesh*»: *The Six Million «Kedoshim»*.

³ ספר המצוות הקצר - מצוות עשה ה: והעובר על זה ולא קידש השם במקום שחייב לקדשו, ביטל מצוות עשה, ועבר על לא תעשה שלא לחלל שם שמים

⁴ חינוך רצה: אין תאוה בה ולא ערבות ובל יכוין בפעולותיו להכעיס ... ולפיכך אמר (יט יב) ולא תשבעו בשמי לשקר וחללת את שם שם אלוהים, שזה יראה הכעסה בזה הדבר ואין עריבות גשמי ספר המצוות הקצר - חלק מצוות לא עשה קנה: כשיעשה אדם עבירה, שאין לו הנאה מאותה עבירה ולא תאוה, רק להכעיס, למרוד ולפרוק עול מלכות שמים, הרי זה חילל את השם.

⁵ רבינו יונה שערי תשובה שער ג ט' קנח: ואמרו חז"ל כי עון חלול ד' גדול מכל העבירות, ולא יתכן להתכפר בתשובה ויסורי. ואמרו רבותינו ז"ל אין מאריכים בפרענות לעונש חלול השם אחד שוגג ואחד מזיד ועתה התבונן גדול חיובנו לקדש את השם, כי עיקר מה שקדשנו השם יתברך בתורתו ובמצוות והבדילהו להיות לו לעם – כדי לקדשו וליראה ממנו, ראוי שיהיו מקדישיו קדושים, בשגם הכלים שעובדים בהם לפני השם יתברך צריכים להיות קדש, כמו שנאמר ולא תחללו את שם קדשי ונקדשי בתוך בני ישראל אני השם מקדשכם. שים לבך להבין, כי הענין שאמרנו מפורש במקרא הזה

Наши мудрецы говорят, что грех хилуль Ашем – одно из величайших прегрешений... А теперь вообразите, как важна наша обязанность освящать Имя Всевышнего, если главная причина, почему Всевышний освятит нас Своей Торой и заповедями и сделал нас Своим народом, – это чтобы мы освящали Его и благоговели перед Ним...

⁶ ישעיה מג י: אתם עדי נאום ד'

⁷ פסיקתא דרב כהנא: אתם עדי נאום ד' ... כי אני הוא, לפני לא נוצר קל, ואחרי לא יהיה. תני ר' שמעון בר יוחאי: אם אתם עדי אני ראשון ואחרי לא יהיה, ואם אין אתם עדי כביכול אין אני ד'.

⁸ חינוך רצה: ולשון ספרי: על מנת כן הוצאתי אתכם מארץ מצרים שתקדישו את שמי ברבים. ובספרא, אמור, פ"ח פיסקא ו: על תנאי הוצאתי אתכם מארץ מצרים על תנאי שתמסרו עצמכם לקדש את שמי

⁹ ויקרא כב לב-לג עיין רש"י שם שמביא את הספרי: על מנת כן הוצאתי אתכם מארץ מצרים שתקדישו את שמי ברבים. ובספרא, אמור, פ"ח פיסקא ו: על תנאי הוצאתי אתכם מארץ מצרים על תנאי שתמסרו עצמכם לקדש את שמי

присутствуют десять евреев¹ или об этом осведомлены десять евреев². (Стих говорит: «בַּתּוֹךְ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל», что подразумевает – публично, בְּפִנְיֵיהֶם.) Действительно, всегда, когда от еврея требуют публично и определенно отречься от иудаизма, он обязан устоять, даже если за это придется заплатить жизнью. Это относится к любому историческому периоду и ко всем заповедям³. (Хотя понятие «бе-рабим», строго говоря, относится к десяти евреям, оно распространяется также и на действия перед лицом неевреев⁴.)

Еврейский закон говорит, что человек должен пожертвовать жизнью, если от него под угрозой смерти требуют совершить один из трех величайших грехов: грех идолопоклонства, убийство и кровосмешение⁵. Если кто-то приставит вам к виску пистолет и скажет: «Либо ты убьешь такого-то, либо я убью тебя» – надо принять смерть, но не преступить закон⁶. Эти три заповеди касаются самих основ веры, а их нарушение является как бы отрицанием существования Б-га⁷. Во всех случаях, когда еврей обязан пожертвовать и не жертвует жизнью, он оскверняет Имя Б-га⁸, а поскольку Кидуш Ашем и хилуль Ашем – действия противоположные, то еврей, отдавший жизнь ради соблюдения закона, совершает Кидуш Ашем⁹. Если это

¹ הגמ' סנהדרין עד ע"ב לומד היקש של תוך תוך מהבדלו מתוך העדה הזאת לונקדשתי בתוך בני ישראל. ועדה היא עשרה שנאמר עד מתי לעדה הרעה הזאת הל' יסודי התורה פ"ה הל' ד

² מאירי מובא בספרחמרא וחי סנהדרין עד ע"א: שהרי אסתר נקראת בפרהסיא

³ רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ה הל' ב: אם נתכוון להעבירו על המצוות בלבד ... ואם אנסו להעבירו בשרה מישראל יהרג ועל יעבור גפ כאן להנאת עצמו מותר לעבור שהרי הגמ' קורא לאסתר בפרהסיא ואומר שכיון שלהמאת אחשוורוש היתה ולא להעבירה על דתה, היתה מותרת

⁴ ואע"פ שהחיוב של קדוש ד' הוא בעצם לקדש את השם לפני עשרה ישראלים דווקא, מ"מ המושג של קדוש ד' וחלול ד' שייך לפני גויים ג"כ עיין רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ה הל' יא בסוף ובפ"א מהל' גזילה ואבידה ובתוס' ב"מ פז: ד"ה אלא ובשו"ע יו"ד סי' רלב סי' יד וכן בגיטין מו. וברש"י סנהדרין כו: ד"ה אוכלי ובשאר מקומות.

⁵ ובענין אביזרייהו של ג העבירות יש מחלוקת ראשונים שיטת נבעל המאור, רבינו יונה, הר"ן והנימוקי יוסף הוא שיש דין של יהרג ויעבור גם באביזרייהו של ג העבירות אבל לא כן סובר רש"י, תוספות והרמב"ם

⁶ Даже если поставлено требование отдать кого-то на смерть либо будут убиты все, запрещено выбирать кого-то для того, чтобы он был убит:

ספר החינוך - מצוה רצו: ועוד אמרו זכרונם לברכה [ירושלמי תרומות פ"ח ה"ד] שאפילו היו כמה אלפים ישראלים ואמרו להם אנשים תנו לנו אחד מכס ואם לאו נהרוג כולכם, יהרגו כולם ואל ימסרו נפש אחת מישראל. ודוקא כשאמרו להם אהד סתם, אבל ייחודוהו להם בפירוש שאמרו תנו לנו פלוני ואם לאו נהרוג כולכם, רשאין ליתנו, כענין הידוע בשבע בן בכרי

Потому что кто такой человек, чтобы определять, кому быть убитым:

ספר החינוך - מצוה רצו: וענין שפיכות דמים, למדו הענין זכרונם לברכה [סנהדרין שם] מדרך הסברא, ואמרו על דרך משל מאי חזית דדמא דידך טומק טפי דילמא דמא דההוא גברא טומק טפי, כלומר הנרצה יהיה ראוי לעשות יותר מצוות מאותו שהרגו, ועל כן אינו בדין שיהרוג שום אדם לחבירו ואפילו יהרג הוא על זה

⁷ חינוך רצו: ואע"פ שלבו תמים באמונת ד' ... לא יתן מקום אל המעביר לחשוב שהוא כפר בשם

Гемара приводит конкретную причину запрета на убийство – «кто ты такой, чтобы сказать, что твоя кровь краснее, чем его»:

סנהדרין עד ע"א ועריות נלמד מהיקש לשפיכות דמים ולע"ז יש לימוד מפסוק

⁸ ספר המצות הקצר - מצוות לא עשה קנה: ואם עבר ולא נהרג, הרי זה חילל את השם, ועבר על לאו זה. ואם היה העובר במקום שיש עשרה מישראל, הרי זה חילל את השם ברבים, וחטאו גדול מאד.

⁹ כן נראה מהרמב"ם שסתם וכלל את הדינים האלה עם שאר דיני קידוש ד' ואע"פ שכתבנו בההארה הקודמת שיש לכל אחד לימוד בנפרד, י"ל דקבלו ח"ל שהם נכללים ג"כ בהעשה של קידוש ד'

происходит в присутствии десяти евреев, это называется Кидуш Ашем бе-рабим, мицва, о которой говорится в нашей главе: בְּתוֹךְ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל¹ – одна из самых святых вещей, которые еврей может совершить².

Что касается всех остальных заповедей, то на них закон «умри, но не преступи» не распространяется. Если еврей говорят: «Ешь свинину, не то убью» – он безоговорочно должен съесть и сохранить жизнь. Однако есть обстоятельства, при которых обязанность отдать жизнь распространяется и на остальные заповеди. Это ситуации, когда от еврея требуют публично нарушить заповедь, преследуя при этом единственную цель – заставить еврея публично отречься от Торы³. Другим примером является ситуация, которая называется гзерат шмад. Это период, когда власти страны стремятся полностью истребить иудаизм. В таком положении нападки даже на мельчайшие алахические детали превращаются в преследование иудаизма в целом. Тора требует, чтобы в таких обстоятельствах еврей отдал жизнь, но не нарушил даже установившийся обычай⁴ и даже если событие происходит не публично⁵.

Каждый еврей должен быть готов к тому, что может столкнуться с необходимостью отдать жизнь за Б-га. Дважды в день мы читаем «Шма»: וּבְכַל יוֹמָיו и еще раз בְּכָל יוֹמָיו – заявляя, что мы готовы служить Всевышнему всей душой, т.е. готовы отдать за Него душу. И каждый раз, когда мы так думаем, Всевышний засчитывает нам это, как если бы мы так поступили⁶. Произнося эти слова, раби Акива обычно рисовал себе картину, как он отдает жизнь עַל קִידוּשׁ הַשֵּׁם. Каждое утро и каждый вечер он представлял себе, что жертвует жизнью во Имя Б-га. И когда в конце концов он оказался в руках безжалостных римлян (они замучили его, сдирая с него железными щетками кожу), он был к этому готов⁷.

Эти законы – не теория. Десятки тысяч евреев были поставлены инквизицией перед выбором: смерть или крещение, т.е. измена вере. Перед такой же ужасной

Соответственно такой человек выполняет заповедь аават Ашем:

וְכָתוּב הָרַב יְרוּחַם פִּישֵׁל פֶּעֶרְלָא שְׁלֵרְסִיג שְׁכַל יְהוּדֵי חַיִּיב מִטַּעַם מִצְוֹת אַהֲבַת הַשֵּׁם לְמַסּוֹר אֶת נַפְשׁוֹ עַל
עַזֵּי גִילּוּי עֵרִיּוֹת וְשִׁפְיֻכּוֹת דְּמִים אֲבָל שְׂאֵר מִצְוֹת לּוֹמְדִים מְקֻדָּשׁ הַשֵּׁם.

¹ כב לב

ספר המצות הקצר - מצוות עשה ה: מצות עשה לקדש את ה' ברבים. שנאמר (ויקרא כב, לב): "ונקדשתי בתוך בני ישראל".

² ספר המצות הקצר - מצוות עשה ה: אבל בעבודה זרה וגילוי עריות ושפיכות דמים - אפילו בצנעה ושלא בשעת השמד, ואפילו האנס מתכוין להנאתו ולא להעבירו על דת, יהרג ואל יעבר. ואם הוא ברבים, הרי זה מקדש השם ברבים שאין למעלה הימנו.

³ שו"ע יורה דעה סימן קנז: ואם הוא בַּפְּרִהֲסִיא דהיינו בפני עשרה מישראל חייב ליהרג ולא יעבור אם העובד כוכבים מכיון להעבירו על דת (אפילו על ערקתא דמסאנא) (ב"י) אבל אם אֵינוֹ מְכוּיֵן אֶלָּא לְהַנְאִתּוֹ יַעֲבוֹר ואל יהרג

⁴ שו"ע יורה דעה סימן קנז: ואם הוא שַׁעֲתַת הַגְּזִירָה (על ישראל לבדם) (ב"י בשם נ"י) אפילו אערקתא דמסאנא (פירוש רצועת המנעל) יֵהָרַג וְאֵל יַעֲבוֹר:

⁵ ספר המצות הקצר - מצוות עשה ה: ובשעת השמד, חס ושלום, אפילו בצנעה, יהרג ולא יעבור.

⁶ זוהר ח"א קכד: שכל המכוון לבו בהאי פסוקא למסור נפשו על קדושת השם מעלה עליו הכתוב כאילו נהרג בכל יום, הה"ד כי עליך הורגנו כל היום. (תהלים מד כג)
וכן שב"ת הרשב"א ח"ה תנה: וכי אפשר ליהרג כל ביום? אלא שבכל יום שאנו קוראים בקריאת שמע ובכל נפשך ומסמיכים על כך הרי הוא כאילו הורגנו באותה שעה עליו יתברך.

⁷ מסכת ברכות דף סא ע"ב: בשעה שהוציאו את רבי עקיבא להריגה זמן קריאת שמע היה והיו סורקים את בשרו במסרקות של ברזל והיה מקבל עליו עול מלכות שמים אמרו לו תלמידיו רבינו עד כאן אמר להם כל ימי הייתי מצטער על פסוק זה בכל נפשך אפילו נוטל את נשמתך אמרתי מתי יבא לידי ואקיימנו ועכשיו שבא לידי לא אקיימנו

дилеммой стояли евреи Ирана. Некоторые евреи предпочли стать марранами, или принять ислам, как произошло в Мешхеде (Машаде) в Иране. Закон ясен. Даже если человек сохраняет веру в сердце и соблюдает иудаизм тайно, он все-таки оскверняет Имя Всевышнего, показав преследователям, что фактически он согласился принять их религию¹. Но кто из нас может поставить себя на место уступивших? Кто из нас может представить себе, как бы он справился с таким испытанием? Может, и мы пошли бы на такой «благородный компромисс»? Человеку, который столкнулся с неизбежностью пыток и истязаний, чтобы заставить его изменить иудаизму, и который чувствует себя не в силах это выдержать, разрешено покончить жизнь самоубийством².

Перед смертью от руки нацистов машгиах ешивы «Слободка» рав Авраам Гродзинский, рав Эльханан Вассерман и их ученики находились в гетто. Время акции приближалось, и они проводили последние часы вместе. Рав Гродзинский попросил рава Вассермана привести рассуждения Талмуда о заповеди Кидуш Ашем, заповеди освятить Имя Всевышнего смертью. Рав Вассерман был удивлен, но выполнил просьбу. Когда он закончил, рав Гродзинский произнес свою последнюю речь на этическую тему (мусар), и вся группа погибла, отдав свои души на таком высоком взлете, какого было не осквернить никаким нацистам.

О последних минутах рава Эльханана Вассермана рассказал очевидец, рав Эфраим Ошри из Нью-Йорка:

«На Небесах, по-видимому, нас считают большими праведниками, потому что, кажется, мы избраны своим телом искупить Кляль Исраэль. Если так, нам надо раскаяться, искренне и полностью, сейчас же, на месте. Времени мало. Надо понять, что наша жертва будет более совершенной, если мы освятим себя. Этим мы спасем жизнь наших братьев и сестер в Америке. Пусть ни у кого из нас не будет никакой нечистой мысли, которая сделала бы нас непригодными как корбан. Сейчас у нас есть возможность выполнить величайшую из заповедей... «Ты выжжешь ее огнем, и огнем тебе предначертано ее восстановить». Огонь, который поглотит наши тела, этот самый огонь возродит еврейский народ»³.

Свыше двадцати тысяч израильских солдат погибли, защищая еврейский народ. Миллионы евреев погибли в Катастрофе, потому что они принадлежали к этому народу. По той же причине шли на смерть миллионы других. Еврейский закон называет всех этих людей умершими святой смертью. Даже если они совершили Кидуш Ашем не по своей воле, они считаются выполнившими заповедь во всем ее великолепии. О варианте «пассивного» Кидуш Ашем мы узнаем из слов Всевышнего «бикровей экадеш», которые приводит Моше в связи с гибелью сыновей Аарона Надава и Авиу. Претерпев возмездие Всевышнего, они становятся орудием

¹ ספר המצות הקצר - מצוות עשה ה: וזה צריכים אנחנו לעשות במסירת נפשנו למות, ובכל מאודנו, לפרסם אמונתנו יתברך שמו. שאם ירצו להכריחו להסירו מהאמונה - לא יאבה ולא ישמע, וימסור נפשו למיתה בשביל זה. ולא ישעה את האנס שיחשוב שכפר אף על פי שבלב הוא מאמין בו יתברך שמו כדי שלא יתן מקום אל המעבירו לחשוב שהוא כפר בהשם יתברך.

² ש"ח יו"ד קנ"א: וכתוב בהגהת סמ"ק ס' ג דארתן קדושים ששחטו עצמם שלו סמכו דעתם לעמוד בנסיון קדושים גמורים הם וריאה משאול ומביאו ב"ח וכן כתוב בב"ה בשם א"ח מיבו כתב האורח חיים שם שיש חולקים שאינו יכול להרוג את עצמו ע"ש שהאריל עכ"ל

³ Несколько иную версию событий и последних слов рава Эльханана дает рав Ошри в «Churban Lita» (Нью-Йорк, 1952).

Б-жественного Откровения. ןןןא ןת״ו – *И умолк Аарон*: «Он утешился Кидуш Ашем, которым стала их смерть¹».

Но тут возникает вопрос. Для того, чтобы приобрести заслугу выполнения мицвы, еврей должен иметь намерение выполнить мицву. Как же приобретает ее солдат, который, возможно, ничего не знал о такой заповеди, когда шел на смерть ради своего народа?

Авраам был праотцем еврейского народа. Он, безусловно, готов был отдать жизнь за Всевышнего. И он достиг уровня, на котором совершил нечто большее – готов был отдать жизнь сына во Имя Всевышнего. Если бы умер Авраам, а не Ицхак, еврейский народ все равно бы возник, потому что был кто-то, кто унаследовал великие духовные достижения Авраама и передал бы их будущим поколениям. Но если бы умер Ицхак, все было бы кончено. И Авраам готов был убить сына и потерять все – во Имя Б-га.

И все-таки Авраам никогда не воплотил свою готовность в действие. Его высокие намерения остались в области мысли, и только. Или воплотил?

Каждый раз, когда еврей погибает потому, что он еврей, чистые намерения Авраама подключаются к этому событию. Эти намерения так глубоко вошли в душу его потомков, что их существо исполнено готовности к этому акту и намерения его выполнить². С другой стороны, Ицхак вложил нам в душу способность совершить такую жертву, если это необходимо³. Так родилось новое партнерство.

Своей историей евреи продемонстрировали, что они готовы умереть как евреи. Но от нас требуется также *жить* как евреи. В качестве евреев мы представляем на земле народ Всевышнего. Рамбам говорит, что там, где человек может выбрать смерть, если алаха не требует этого, серединных решений нет. Человек либо обязан отдать жизнь, либо ему это запрещено. По Рамбаму, человек, который добровольно отдает жизнь, совершает самоубийство⁴. ןח״י ביה – мы должны жить заповедями, а не умирать за них⁵. Несмотря на то, что многие авторитеты согласны с Рамбамом¹, «Шулхан арух»

¹ Рав Шейнман, «The Jewish Observer», сентябрь, 1980, «*Bikrovei Ekodesh*»: *The Six Million «Kedoshim»*

² שמעתי מהרב יצחק זיסקינד

³ משך חכמה בראשית יד יד: ויקרא אברהם שם המקום ההוא ד' ידאה - הענין דאמר ז"ל (קדושין מ) בישראל מחשבה טובה מצטרפת למעשה ... כי בהמסרו יצחק את נפשו על קידוש שמו יתברך ומאז והלאה הוקבע לטבע קיים באומה הישראלית להימשך אחרי רצון ההשגחה מעומק הלב ולמסור נפשם ורוחם ומאודם על קדוש שמו יתברך כאשר עשו אבותינו באלף החמישי ובשישי כידוע, עד כי כעת יוקשה אל נפש הישראלי מה זה נסיון להאשל הגדול צור מחצבתינו אברהם ויצחק וכן כתב הרמב"ם בהלכות גירושין (פ"ב) שמפני כן גט המעושה עפ"י דין הוי הואיל שנפש הישראלי חשוקה לרצון השם באמת, לכן אם מחשב הישראלי לעשות מצוה ונאנס ולא עשה מצטרפת למעשה כי המחשבה תתעצמה וחקוקה בנפש הישראלי ומצדו אין עכוב כלל

⁴ רמב"ם הלכות יסודי התורה פרק ה הל' א: כיצד כשיעמוד עובד כוכבים ויאנוס את ישראל לעבור על אחת מכל מצות האמורות בתורה או יהרגו יעבור ואל יהרג שנאמר במצות אשר יעשה אותם האדם וחי בהם וחי בהם ולא שימות בהם ואם מת ולא עבר הרי זה מתחייב בנפשו: ושם (ד) כל מי שנאמר בו יעבור ואל יהרג ונהרג ולא עבר הרי זה מתחייב בנפשו

⁵ עיין בש"ח יו"ד קנ"ט ס"ק א שהביא מחלוקת ראשונים בדבד הזה

Тем не менее, Рамбам согласен, что человек должен отказаться от всего своего имущества, но не нарушить ни один из запретов Торы. Кроме того, великому человеку, который полагает, что поколение ждет от него примера самопожертвования, разрешено отдать свою жизнь даже тогда, когда нет строгой обязанности сделать это:

ספר החינוך - מצוה רצו: ומה שמצינו מעשים לחסידי הראשונים שנהרגים על ביטול מצוה, וכעין מה שאמר זכרון לברכה, מה לך יוצא ליסקל, על שמלתי את בני, מה לך יוצא ליצלב, על שנטלתי את הלולב, מדת הסידות עשו הם, וראו שהדור היה צריך לך, והיו חכמים גדולים ראויין לך להורות על זה. שאלמלא כן שהיו גדולים וחכמים, לא היו רשאים למסור נפשם למות, שלא לכל אדם יש רשות ליהרג במה שלא חייבונו זכרון לברכה ליהרג עליו, ולא עוד אלא שמתחייב בנפשו הוא

разрешает человеку стать махмир и отдать жизнь, если он того пожелает, даже если Тора прямо не обязывает его к этому². Это не совсем понятно, потому что если ришоним считают это спорным, мы должны действовать строго, как мы всегда поступаем в вопросах жизни и смерти, в пользу жизни. Но Кидуш Ашем занимает особое положение – его суть состоит в жертве жизнью³.

В свете сказанного многие из историй, связанных с Катастрофой, представляют собой торжество жизни. И речь не только о тех, кто мужественно погиб и память о ком мы должны хранить, но и о множестве удивительных событий, происходивших с теми, кто отчаянно цеплялся за жизнь и за выполнение в этой жизни заповедей в самых нечеловеческих условиях, о тех, кто яростно сопротивлялся *нацистской программе психологического унижения и деградации, с особым энтузиазмом направленной на еврейские жертвы Рейха. ...изумительное ... мужество ... верующих евреев, проявлявших невероятную и непобедимую преданность Б-гу, иудаизму и самой жизни. Они наполняли этот загадочный и мистический резервуар еврейского духа, который был самым надежным залогом выживания евреев. Вера евреев в Б-га, Его Тору и Его народ противостояла дьявольскому врагу... И эта вера часто – поразительно часто! – одерживала победу над демонами, которым дал волю этот «просвещенный» век... Светское мессианство нацистов кануло в пламени Берхтесгадена (резиденции Гитлера), а евреи все еще утверждают свою веру в приход Машиаха. И что самое замечательное, что выдержало самую суровую проверку – поразительная душевная стойкость и духовная непобедимость тех евреев, которые искали руководства в соответствии с алахой (еврейским законом) у своих немногих оставшихся в живых раввинов. Ученым раввинам задавали вопросы (шеелот) по тонкостям еврейского закона, и от них поступали ответы или респонсы (тишувот). Преданность Торе проявлялась не на абстрактном уровне, но в деталях повседневной жизни, даже в ее крайних ситуациях... Люди были готовы предложить не только свою жизнь, но даже жизнь единственного выжившего ребенка, если таково было алахическое решение. Древняя тема акеды – принесения в жертву Ицхака его отцом Авраамом – воплощалась во всем своем грозном великолении⁴.*

На процессе Эйхмана свидетель Залман Клейнман рассказал об эпизоде с молитвой в Освенциме, в основе которого лежал принцип «умри, но не преступи» и участником которого был не «великий и мудрый муж», как сказано в «Сефер а-хинух», а юный подросток.

Я лежал на нарах в детском блоке Освенцима и увидел, что приближается один из служителей блока с толстой резиновой дубинкой, готовясь кого-то избить. Я спрыгнул с нар, чтобы увидеть, кого он собирается бить. Избивали за каждое «прегрешение», а число ударов зависело от тяжести преступления. В первый раз для избивения использовалась резиновая дубинка. Обычно они пользовались палками, которые часто в процессе избивания ломались... Мне хотелось посмотреть, как действует резиновая дубинка, – может быть, и мне с ней придется встретиться. Служитель остановился у каких-то нар. Мальчик, который там был, уже знал, что его ждет... Он наклонился, и началось избивание. Мы смотрели и считали. Мальчик не плакал, не кричал, не издал даже вдоха. Мы поражались, мы не понимали, что это значит. Счет перевалил за двадцать пять – это обычно максимальное количество

¹ ש"ך, יו"ד קנא א: והב"ח פסק כהרמב"ם ... וכן דעת הבית יוסף, וכן נראה דעת הרמב"ן בס' תורת האדם ומביא הר"ן פ' יה"כ

² יו"ד קנא א: ואם ירצה להחמיר על עצמו וליהרג רשאי

³ ש"ך, שם

⁴ Рав Норман Ламм, предисловие к книге Ирвинга И. Розенбаума «The Holocaust and Halakhah»

ударов. Когда число подошло к сорока, служитель начал бить мальчика по голове и по ногам. Мальчик не рыдал, не кричал – этот четырнадцатилетний мальчик даже не плакал.

Служитель нанес пятидесятый удар и в бешенстве ушел. Я помню страшные красные полосы от резиновой дубинки на лбу мальчика. Мы спросили его, что он сделал, чем навлек на себя такое наказание. Он ответил: «Оно того стоило. Я принес несколько сидуров для моих друзей, чтобы они могли молиться. Это того стоило!» Больше он ничего не сказал. Он встал, вернулся к своим нарам и сел¹.

Джейкоб Френкель описывает происходившее в Бухенвальде:

Не думаю, что самым дорогим товаром в Бухенвальде был хлеб. Опыт показал мне, что есть более ценный товар – пара тфилин. Я сам принимал участие в операции, когда за пару тфилин предлагалась совершенно исключительная цена – четыре полных пайки хлеба. По правде говоря, это было совместное дело, в которое были вовлечены все мы, гурские хасиды. Мы, обитатели «четвертого яруса» блока, были покупателями. Украинские капо, погромщики, как все они, были продавцами. Мы прибыли в Бухенвальд транспортом прямо из Освенцима. Это было на последнем этапе войны, когда людей отправляли не только в Освенцим, но и из Освенцима в другие концлагеря. В селекции, проходившей в сени крематориев, у нас отняли все. Не было никакой возможности протащить хоть одну пару тфилин. Что было теперь делать нам, группе гурских хасидов, собравшихся на верхнем ярусе деревянных нар? Как нам было держаться без тфилин?.. Но Б-г помогает! Украинские капо украли пару тфилин со склада СС и были готовы продать их, но не дешевле, чем за четыре пайки хлеба...

...В Бухенвальде отдать четыре пайки хлеба значило умереть в течение недели или двух. И все-таки я пошел к капо и сказал ему, что готов отдать две пайки как первоначальный взнос. Он отказался и потребовал полную предоплату. Тогда другой хасид, Авраам-Элияу Вайс, из александровских хасидов, прибывший из одного из гетто около Лодзи, вошел со мной в долю. Прошло несколько дней, пока мы вдвоем сумели скопить четыре порции хлеба. Но капо сдержал слово и принес нам пару небольших тфилин, завернутых в бумагу. Мы быстро проверили их, а потом молились в них с воодушевлением, какого больше в жизни нам не пришлось испытать².

Но Кидуш Ашем проявляется не только в невероятных эпизодах Катастрофы. Это фактор нашей самой обычной повседневной жизни³. Каждый еврей своими действиями представляет еврейский народ – мир судит о нем и его народе по всем его поступкам. Не сомневайтесь – «Нью-Йорк таймс» не преминет в броских заголовках сообщить о мало-мальски значительном поступке любого еврея в Нью-Йорке. А мир, без сомнений, будет читать и упиваться каждым словом! Еврей должен жить, помня, что за каждым его действием: толкнул ли он старушку или перевел ее через улицу – пристально наблюдают. Заповеди Кидуш Ашем и хилуль Ашем – это повседневная битва, которую мы ведем с собой, чтобы поступать правильно⁴. Именно поэтому Рамбам говорит об этих заповедях в разделе «Законы об основах Торы» (הל' יסודי) (ה'תק"ה), наряду с темами о вере в Б-га, пророчестве Моше и другими подобными⁵.

¹ Там же

² Там же, с. 79-80.

³ נתיבות שלום, אמור, ונקדשתי בתוך בני ישראל, א: מצוות ונקדשתי בתוך בני ישראל היא רק באופן שעכו"ם אונסו לעבור עבירה, אלא זה תפקיד כללי של יהודי לקדש את השם במלחמה התמידית נגד שורש הרע הנמצא בו המושכו תמיד לעשות נגד רצון ד'.

⁴ עיין הערה הקודמת

⁵ נתיבות שלום, שם: מה שהרמב"ם מונה את מצות קידוש השם בהל' יסודי התורה הוא מפני שזה תפקיד כללי ועיקרי שיהודי חייב בו כל ימי חייו.

Чем выше статус еврея в народе, тем выше требования, предъявляемые к его поведению. *Всякая высокая степень умственного и духовного состояния требует соответственно высокой степени сознательности*¹. Раввин (или любой другой еврей, который воспринимается окружающими как типичный носитель Торы²) не должен делать ничего, что может быть понято как запрещенное, даже если на самом деле это разрешено³, а также ничего, что заставит окружающих удивленно поднимать брови и спрашивать, кому, интересно, такое может понравиться⁴. Такой человек обязан немедленно оплачивать все покупки, чтобы избежать подозрения, что он не платит, говорить с каждым тактично и дружелюбно и не ввязываться в споры и пререкания⁵. Раши говорит, что всякое действие авторитетного человека, которое может научить других людей дурному, представляет собой хилуль Ашем⁶.

Люди, которых определенно знают как евреев, всегда являются образцом поведения для других, и потому не совсем хорошо, если они избегают всяких неприятностей, т.е. заботятся только о своем покое. Своим образцовым поведением они должны вдохновлять других⁷. И это в особенности справедливо по отношению к евреям, соблюдающим Тору. Всякий хилуль Ашем, совершенный ими, отдаляет других людей от Торы⁸.

*[Еврейский народ] далек от ошибочного мнения, что с усилением интеллектуального превосходства человек становится все более свободен от соблюдения нравственных законов*⁹.

Величайшим хилуль Ашем сегодня является то обстоятельство, что большинство избранного Б-гом народа не соблюдает Его Тору¹⁰. Таяние еврейского

¹ רב ש.ר. הירש, ויקרא כב לב

² לשון החינוך רצו: איש מפורסם בגמילות חסדים ומעשים טובים

³ חינוך שם: שיראה לדברים שהוא עבירה ... אע"פ שהוא מעשה היתר, חילל את ד'

⁴ לשון הרמב"ם פ"ה הל' יא: דברים שהבריות מרננים אחריו בשבילם, ואף על פי שאינם עבירות

⁵ אמב"ם שם: כגון שלקח ואינו נותן דמי המקח לאלתר ... או שירבה בשחוק וכו' או שדיבורו עם הבריות אינו בנחת ואינו מקבלן בסבר פנים יפות אלא בעל קטטה וכעס, וכיוצא בדברים אלו, הכל לפי גדלו של חכם צריך שידקדק על עצמו ויעשה לפנים משורת הדין.

⁶ ואמרו בגמ' (יומא ו.ו.): היכי דמי חילול ד'? אמר רב, כגון אנא אי שקילנא בישראל מטבחא ולא יהיבנט דמי לאלתר

(Кто-нибудь вроде меня, кто взял мясо у мясника и не уплатил немедленно)

פירוש רש"י: שכשנאני מאחר לפרוע הוא אומר שאני גזלן ולמד ממנו מזלול בגזל

⁷ מס' יומא דף פו ע"א: דברים ו ה: ואהבת את ד' אלוקיך – שיהא שם שמים אהוב על ידך, שיהא אדם קורא ושונה ומשמש תלמידי חכמים ודבורו בנחת ע"י הבריות ומקחו ומתנו בשוק נאה ונושא ונותן באמונה. מה הבריות אומרות עליו? פלומי שלמד תורה – אשרי אביו שלמידי תורה, אוי להם לבני אדם שלא למדו תורה. ראיתם פלוני שלמד תורה? כמה יפים דרכיו, כמה מתוקנים מעשיו. עליו הכתוב אומר (ישעיה מט ג): עבדי אתה, ישראל אשר בך אתפאר
ונפסק להלכה בשינוי לשון קצת ברמב"ם פ"ה מהל' יסודי התורה הל' יא ושם מסביר שכל הגדול מחבירו הקידוש והחילול ד' על ידו גדול יותר.

⁸ שם: ובזמן שאדם קורא ושונה ומשמש תלמידי חכמים ואין דבורו בנחת עם הבריות ואין מתנו ומקחו נאה בשוק, ואינו נושא ונותן באמונה – מה הבריות אומרות עליו? אוי לפלוני שלמד תורה. אוי לו לאביו שלימדו תורה. אשרי בני אדם שלא למדו תורה. ראיתם פלוני שלמד תורה? כמה מכוערים מעשיו, כמה מקולקלים דרכיו. עליו הכתוב אומר (יחזקאל כ): ויבואו אל הגויים אשר באו שם ויחללו את שם קדשי באמר להם עם ד' אלה ומארכו יצאו
עיין ברמב"ם פ"ה הל' יסודי התורה הל' יא

⁹ רב ש.ר. הירש, ויקרא כב לב

¹⁰ הרב נח ויינברג שליט"א, ראש ישיבת אש התורה ונראה שהצדק עמו ראשית כל אע"פ שרק מזכיר בחז"ל כמה עבירות מיוחדות שעוברים בהם חלול ד', כתב היראים (ס' שם) שחלול ד' ישנו בכמה דרכים ואין להם שעור.

народа вследствие ассимиляции и смешанных браков – сокрушительное обвинение в недостатке духовной одаренности, которая была так характерна для нашего народа¹. Перед лицом этой трагедии все мы обязаны являть вдохновляющий пример другим – пренебрежение обязательствами перед другими людьми также приводит соблюдающих Тору евреев к хилуль Ашем². Неевреи – как наши сторонники, так и противники – конечно, отметили это явление и прокомментировали его³. И, в свою очередь, если кто-то решил сделать тшуву и соблюдать Тору – это великий акт Кидуш Ашем⁴.

Заблуждаются евреи, которые считают, что они – люди вольные, нерелигиозные и потому их действия оценке не подлежат. Слова ונקדשתי בתוך בני ישראל – Я буду освящен в среде Израиля – такова реальность для еврейского народа⁵. Мир видит их как евреев и судит их по высоким меркам. И это правильно. Кто-то однажды сказал: «Никого не заботит, носит Голда Меир шейтель (парик) или не носит». Но Голда Меир, как каждый еврей, представляет еврейский народ. Еврей никогда не является частным лицом. Для еврея не существует «внеслужебного» положения. Он всегда готов либо совершить великое освящение – и подняться в собственной святости⁶, либо совершить самый низменный хилуль Ашем.

והסמ"ג והסמ"ק כללו בגדרי חלול השם מי שגורם לגוים שיאמרו אין תורה לישראל והאידינא המצב הוא שרוב כלל ישראל עוברים רוב התורה (כולל אלה שיש בהם חלול ד') ואפילו עצם קבלת עול מלכות שמים ואם על מצוות פרטיות כמו גזלה המדות ובמשקלות) עוברים על חלול ד' קל וחומר כשעוברים על כל התורה ואם כשיחיד עובר הוא חליל ד' קל וחומר כשרוב העם עוברים ו"ל המהרש"ל (על הסמ"ג ריש מצוה ב): יש מקשין למה תלה עיקר עון החילול במלת השם יותר משאר עבירות, ולמה לא אמר לא תחללו אותי. ונ"ל שהוא יתברך לא קפיד אלא אמעלות ישראל שלא יצא עליהם שום דופי וקלון כי הם תלויין בשמו יתברך. ... א"כ כשהם אינם מהרין במעשיהם ומחללין את גאון תפארתו כביכול כאלו חללו את השם יתברך שהם מתקדשין ממנו והבן.

¹ זה לשון הכד וקמח: בוא וראה כמה גדול עון חלול השם, שאף בשעה היו ישראל חייבין כליה בדת הדין, הבטיחו הקב"ה שלא יכלה אותם, מפני חלוול השם. (ערך חלול השם) הלא למדנו דאצל ת"ח אפילו מראית עין של חלול השם נחשב כחלול השם. (יומא פו.) כש"כ כשנראה שמעשיו של הקב"ה הם בעצמם ח"ו נראים כחילול השם. ולכן עצם הדבר שכלל ישראל נמצאים בגלות ג"כ נחשב כחילול ד' וכמו שכתוב בהנביא יחזקאל (פ' מו: יז-כד) (הפטורת פרשת פרה) וכתב האברבנל שהחילול ד' היינו עח ידי שעם השם נחשב כטרודים ונודפים בארצות לא להם ובעוונותינו נגרם המצב הנורא הזה של גלות

² בכד הקמח: ויש לך לדעת כי לשון חלול השם הוא מלשון חל, כי המחל את השם בדבורו או במעשהו סבה שהבריות השומעים או הרואים ירהרו אחריו לעשות מן הקדש חל. (ערך חלול השם) ומשמע ממנו דדוקא רק אצל אדם חשוב (דאז יש את החומרא של מראית עין) אלא ג"כ אצל כל בני אדם. (ואפשר דלגבי יהודים שאינם שומרי מצוות, כל שומר מצוות נחשב כאדם חשוב.)

³ *Палестинский араб говорил моему другу, что евреи не могут более заявлять, что страна принадлежит им по праву обещания, которое Б-г дал нашим праотцам, как сказано в Библии. Потому что, отказываясь соблюдать Тору, евреи отрицают законность этого источника.

* Однажды я слышал сенатора Даниэля Иноуэя, большого друга евреев, который упрекал еврейскую массу в недостаточном соблюдении Торы и в том, что они не являются светочем для народов.

⁴ ד"מב"ם ספר המצוות ל"ת ס"ג: והוא הפך קדוש ד'

⁵ רב ש.ר. הירש, ויקרא כב לב

⁶ נתיבות שלום, אמור, ונקדשתי בתוך בני ישראל, א: כל מצוה שיהודי מקיים ממשיכה עליו קדושה, כמו שמברכים על כל מצוה אשר קדשנו במצוותיו, אמנם במצוה זו במיוחד נאמר ונקדשתי בתוך בני ישראל, שבכל שיהודי ובד יוצר לקדש שמו יתברך הריהו הולך ומתקדש.